

كتاب الماني عن ايدولوجية «حزب الله»... وتجربته السياسية والاجتماعية في لبنان

عبد الرؤوف سنو *

بعد ذلك يتناول بالتفصيل الجانب البيئي للسرعات اللبنانية، ويالجها ضمن أربعة محاور تتعلق بأشكال الهوية والاندماج، وهذه المحاور هي: الطائفية السياسية والعلاقة الزبانية والمناطقية والعائلية. شكلت الأولى صيغة ازواجية - اندماجية لمنع اضطهاد الطوائف لبعضها، لكن سينتاق تفوقت على حسانتها بالنسبة إلى الشيعة، التي صدرت حديثاً كتاب الإسرائيلي شمعون شابيرو «حزب الله بين إيران ولبنان»، وفي المانيا، صدر كتاب ستيفان روزيني بعنوان «الإسلامية الشيعة في لبنان».

قسم روزيني كتابه إلى ثمانية فصول. حدد في الفصل الأول مفهومة للإسلامية على أنها «أيدولوجية دينية تسعى إلى التغلغل بشكل تام في كل أوجه الحياة الاجتماعية والسياسية للمجتمع من خلال تفسير جديد للإسلام» (ص 2)، ويعتقد «أن الصوحة الشيعة ظهرت أولاً في لبنان وليس في إيران، وعلى يد الإمام موسى الصدر الذي تزعم الحركة المطالبة بتحرر الشيعة سياسياً واجتماعياً واقتصادياً ضمن النظام الطائفي اللبناني» - هذه الصوحة السياسية جاءت التعبير عنها من خلال تأسيس المجلس الإسلامي الشيعي الأعلى، وحركة المحررين اللبنانيين (حركة أمل) ويرى المؤلف أن الحركة الإسلامية الشيعة بلغت ذروتها في النصف الأول من السبعينات، ثم خسرت من زخمها بعد اندلاع الحرب الأهلية، لكنها استعادت فاعليتها السابقة من خلال إختفاء الإمام الصدر وانتصار الثورة الإسلامية في إيران والإجتياح الإسرائيلي للبنان عام 1982. ويشير إلى أن الحركة الإسلامية سعت بعد عام 1982 إلى أسلمة المجتمع اللبناني على النموذج الإيراني بإساليب سلمية، لكنها تخلت عن مشروعها لإحقاء بسبب رفض معظم اللبنانيين له، ومن بينهم فئات من الشيعة، التي جانب عدم تضؤخ الظروف الإقليمية لتفتيد هذا المشروع.

الفصل الثالث (شيعية لبنان)، يعالج ثلاث مسائل رئيسية: 1- رموز الإسلاميه الشيعة التي كانت حافظاً نهضوا بالنسبة إلى الطائفة (أمة أهل البيت على الحسن والحسين والمهدي المنتظر والعلماء محمد باقر الصدر وموسى الصدر وغيرهم) حسين فضل الله وآية الله الخميني وكربلاء وعاشوراء والنجف و(م)؛ 2- العلاقات الشيعية - الشيعية ودور إيران في ذلك؛ 3- موقف الشيعة من نظام أمين الجميل. وفي المسألة الثانية، يحدد أوجه الخالف بين حزب الله وإيران من جهة وحركة أمل من جهة أخرى، وإيرها دعوة الأولين إلى حصر ولاية الفقيه في شخص الإمام الخميني، ورفض الحركة أن تمتد سلطة الخميني السياسية وإحباطه على لبنان. ولا يقتصر هذا الموقف الرافض على حزب الله، حيث يذكر أن السيد محمد حسين فضل الله اكبر بدوره حصر قيادة الأمة الإسرائيلي.



قسم استقبال في أحد المراكز الصحية التابعة لحزب الله.

الإسلامية بشخص الخميني فقط. يرى المؤلف أن تصدير إيران ثورتها الإسلامية إلى لبنان بسبب في تفسخ وانشقاق داخل الطائفة الشيعية تبلورا في السنوات 1978 و 1982 من خلال قيام تيارات ثلاثة: سياسي علماني (حركة أمل)، متناثر بالثورة الإيرانية يخضع لولاية الفقيه (حزب الله)؛ وتيار أخري يرفض كلاً من العلمنة وإقامة حكم إسلامي في لبنان (الإمام الراحل محمد مهدي شمس الدين والمفتي الشيخ عبدالأمير قبلان). في إحدى المناسبات أعلن الإمام شمس الدين أن «فكرة نظام إسلامي في لبنان أو حكم إسلامي يقوم على الشريعة، يتسجم مع روح الإسلام وتشكله كدين وقانون». لكن شمس الدين كان يعي من ناحية أخرى «أن دولة إسلامية تصلح فقط للمجتمعات الإسلامية التي تسود فيها غالبية إسلامية، وليس في لبنان، لأن الشيعة هم لثلاثين من أولئك مسلمون ثانياً وشيعة ثالثاً» (ص 113). من هنا، دعا إلى تحالف وطني بين اللبنانيين، فيما دخل نيته بري في لجنة الانتقاد عام 1982 ثم من موقف حركة أمل المعتدل تجاه نظام أمين الجميل واحتفظها تجاه انعكاس تصعيد عسكري منظر ضد إسرائيل على الجنوب، جعل التكثير من أعضاء الحركة يتحولون إلى حزب الله، خصوصاً وأن التنظيم الأكبر تفوق على حركة أمل في

حجم المرتب الذي كان يدفعه إلى مقاتليه، وتمكن وبالتالي من استقطاب نحو 20 في المئة من الشفعة (ص 109 - 110). خصص الباحث روزيني الفصل الرابع للحديث عن «الحركة الإسلامية في لبنان». فإشار إلى أولى المحاولات لتأسيس «حزب الله»، حدثت في العراق عام 1969، من دون أن تؤدي مع ذلك إلى نتيجة، بسبب رفض أحد المشاركين، وهو الإمام موسى الصدر، مشروع دولة إسلامية في لبنان وتفرضه البناهي أصاح النظام السياسي اللبناني بالتعاون مع المسيحيين (ص 112). ويعتقد أن إبعاد النظام العراقي الرموز الشيعة اللبنانية ما هي الحزور الاجتماعية والثقافية لأعضاء حزب الله، وكيف يؤثر هذا على القاعدة الجماهيرية، يجيب روزيني بأن شبكة الخدمات الاجتماعية - الاقتصادية - الاجتماعية التي انتشرت في مناطق الاحتفاظ الشيعة، أرست نفوذ حزب الله بين أصحاب الداخل المتدين، ومن لا يحلمون بخدمات وتطلعات واتحادات وتجمعات شيعية تعمل تحت شعار الإسلام، أن أسسوا مجلساً قيادياً لحزب الله، ومنذ مطلع عام 1983، بدأ الحديث علناً عن «حزب الله» في البقاع، وتأسس مجلس «شورى القرار»، وفي إضافة إلى لجان في المناطق. وفي أيار (مايو) 1984، تأسس الحزب رسمياً، وضم مكتباً سياسياً، يجيب مجلة أسبوعية، وفي السنوات التالية، توسع علمياً وديناً. ومنذ عام 1989، يعقد الحزب مؤتمرات يخترها خلفاً أمينه العام، أما القرارات، فتتخذ من قبل ثلاث قوى: شوري القرار والأمين العام والمرشد الروحي للحزب (السيد محمد

استهمل المؤلف الفصل الخامس (التصورات الاجتماعية السياسية للحركة الإسلامية)، بالحديث عن صورة العدو لدى الإسلاميين التي تلعب دوراً مركزياً في الشحن الأيدولوجي والتعبئة والمواقف السياسية. هناك ثنائية في اللغة المستعملة من قبل الأصولية: حزب الله وحزب الشيطان، الإسلام والصحيح والكفر والجاهلية؛ المستضعفون والمستكبرون، الظالمون (الإمبريالية والاستعمار) والمظلومون التي... الأعداء الرئيسيون لحزب الله قبل اتفاق الطائف هم: الولايات المتحدة وإسرائيل وفرنسا والميليشيات المسيحية، والشيطان الأكبر هم: الولايات المتحدة وإسرائيل والوحدة السوفياتية. وموقع لبنان في هذا كله، هو أنه من منطلق الصراع بين الإيمان والهرطقة، وبين الإسلام والجاهلية. وتوصف الدولة اللبنانية بأنها ضعيعة الإمبريالية الغربية، وأن فرنسا أقامت نظاماً سياسياً طائفياً حمى امتيازات الموارنة. بعد الطائف، جرى التخلي عن صورة العدو التقليدية (الكتاب وفرنسا خصوصاً) وحول إلى خص سياسي. وفي هذا الفصل، يعرض الباحث انتقاد حزب الله العلماء المحافظين لتحويلهم الإسلام إلى مجرد شعار، تأخذ مسانلة النزاع بين حزب الله مع البني المحافظة داخل الطائفة الشيعية وفهم الإسلام بصورة تقليدية، أهمية قصوى في هذا الشأن. في منتصف عام 1983، تساطعت «الحركة الإسلامية في لبنان» بالقول: «مضى يتخلى المسلمون أخيراً عن علمائهم السيئ؛ ومضى سجان المسلمون قهراً كالحكام؛ ومضى سيلعنون فقهاء السرايات والقصور» (ص 119). من هنا، تدعو الحركة الإسلامية إلى ترقية التعاليم الإسلامية مما علق بها من عناصر غريبة عن تعاليم الرسول، فترفض التطبير ولعن الكهنة في احتفالات عاشوراء وما تسببه من سخرة واشتمزاز، وتقدم نفسها على أنها الدين عن الفهم التقليدي للإسلام (ص 181).

ان فهماً جديداً للإسلام يستلزم، طبقاً للحركة الإسلامية، توحيد كل القوى الإسلامية، واستخلاص كل الحلول للمسايل السياسية والاقتصادية والاجتماعية والنفسية وبالتالي تقديم فهم جديد للتاريخ والمستقبل. إن توحيد الفرد والمجتمع والقوى الإسلامية - السياسية - الاقتصادية - الاجتماعية والنفسية وبالتالي توحيد كل القوى الإسلامية (المعاصر): هو: ماذا كان في حركة دينية - سياسية شيعية أن تحطو في عملية التحول من مجتمع تقليدي إلى مجتمع حديث؟ يجيب المؤلف عن ذلك برصد العوامل التي وضعت الشيعة على طريق الحدأة، وهي: الحركة الإصلاحية لإمام الصدي الاجتماعي الإصلاحية ضد الجذبة الشيعة؛ ممارسة الشباب دوراً رائداً في المقاومة؛

تناولوا مسألة تكامل الفرد مع المؤسسة الاجتماعية، واعتبر أن التربية وسيلة لتوحيد الشخصية الإنسانية، كي لا يتحول المرء إلى رقم في المجتمع. كما يقبض عن السيد محمد حسين فضل الله دعوته إلى توحيد السنة والشيعه، وضرب مثالاً حول ذلك سماح الإمام الخميني للإيرانيين في مكة بالصلاة خلف إمام سني ونهيه عن توجيه النقد إلى الخلفاء الراشدين.

يبحث المؤلف بعد ذلك مسألة التنظيمية للأحزاب اليسارية بعد الإجتياح عام 1982، وتدخل نظام أمين الجميل وبالتالي توطيد الإسلاميين لقواعدهم الاجتماعية وتحريك مقاومة الشيعة وسخطهم على الأوضاع.

من هنا، جاء مشروع دستور الدول الإسلامية» (أذار 1988) كـ33 شخصية شيعية وسنية دينية لبنانية اجتمعت في حضر الدستور السلطات في أيدي المسلمين بصفتهم أكثرية (ديموقراطية أكثرية)، واستغلته القادات الموارنية لإخافة أبناء طائفتها وجعلهم يتلقون بالتالي حول مشروع الكانتون المسيحي. حركة لأمه العربيت والإسلامية» «حياة لامة العبرية والإسلامية» (ص 216 - 219)، فيما راه أكثر من المراقبين مشروعاً خالياً بعد الخلافات بين الشيعة والسنة، وفي الشيعة أنفسهم، على شكل الشريعة التي يجب أن تطبق، وفق كل شيء، حول الوسائل التي يجب أن تتبع للوصول إلى الدولة الإسلامية، السؤال المركزي الذي طرحه الباحث في الفصل السادس (التحول النفسي الاجتماعي في الحدأة في الفكر الإسلامي (المعاصر): هو: ماذا كان في حركة دينية - سياسية شيعية أن تحطو في عملية التحول من مجتمع تقليدي إلى مجتمع حديث؟ يجيب المؤلف عن ذلك برصد العوامل التي وضعت الشيعة على طريق الحدأة، وهي: الحركة الإصلاحية لإمام الصدي الاجتماعي الإصلاحية ضد الجذبة الشيعة؛ ممارسة الشباب دوراً رائداً في المقاومة؛

تتناولوا مسألة تكامل الفرد مع المؤسسة الاجتماعية، واعتبر أن التربية وسيلة لتوحيد الشخصية الإنسانية، كي لا يتحول المرء إلى رقم في المجتمع. كما يقبض عن السيد محمد حسين فضل الله دعوته إلى توحيد السنة والشيعه، وضرب مثالاً حول ذلك سماح الإمام الخميني للإيرانيين في مكة بالصلاة خلف إمام سني ونهيه عن توجيه النقد إلى الخلفاء الراشدين.

يبحث المؤلف بعد ذلك مسألة التنظيمية للأحزاب اليسارية بعد الإجتياح عام 1982، وتدخل نظام أمين الجميل وبالتالي توطيد الإسلاميين لقواعدهم الاجتماعية وتحريك مقاومة الشيعة وسخطهم على الأوضاع.

من هنا، جاء مشروع دستور الدول الإسلامية» (أذار 1988) كـ33 شخصية شيعية وسنية دينية لبنانية اجتمعت في حضر الدستور السلطات في أيدي المسلمين بصفتهم أكثرية (ديموقراطية أكثرية)، واستغلته القادات الموارنية لإخافة أبناء طائفتها وجعلهم يتلقون بالتالي حول مشروع الكانتون المسيحي. حركة لأمه العربيت والإسلامية» «حياة لامة العبرية والإسلامية» (ص 216 - 219)، فيما راه أكثر من المراقبين مشروعاً خالياً بعد الخلافات بين الشيعة والسنة، وفي الشيعة أنفسهم، على شكل الشريعة التي يجب أن تطبق، وفق كل شيء، حول الوسائل التي يجب أن تتبع للوصول إلى الدولة الإسلامية، السؤال المركزي الذي طرحه الباحث في الفصل السادس (التحول النفسي الاجتماعي في الحدأة في الفكر الإسلامي (المعاصر): هو: ماذا كان في حركة دينية - سياسية شيعية أن تحطو في عملية التحول من مجتمع تقليدي إلى مجتمع حديث؟ يجيب المؤلف عن ذلك برصد العوامل التي وضعت الشيعة على طريق الحدأة، وهي: الحركة الإصلاحية لإمام الصدي الاجتماعي الإصلاحية ضد الجذبة الشيعة؛ ممارسة الشباب دوراً رائداً في المقاومة؛

* أستاذ في الجامعة اللبنانية.

ال عمران الإسلامي وعاء تتدافع فيه حقوق الأفراد والمصالح

الكتاب: فقه العمران الإسلامي من خلال الأرشيف العثماني الجزائري. الكاتب: مصطفى بن حموش. الناشر: دار البحوث للدراسات الإسلامية وأحياء التراث - دبي، سلسلة الدراسات الفقهية.

يعرض الكتاب أهم خصائص المتعلقة بالعمران الإسلامي، وهو ارتباط حكم المدينة بقضايا الشريعة، وإحكام الفقه الإسلامي. ولكون العمران وعاء تتشابك فيه حقوق الأفراد وتتدافع فيه المصالح وتتعارض فيه السلطات مختلف مسقطياتها، فقد استند إلى القضاء، لذلك كان للمؤسسات القضائية دورها في تنظيم المجتمع الحضري، والذي يتشكل في حفظ الحقوق وتطير تصرفات السلطات العمارة وصيانة الشريعة. وبالجملة فإن العمران الإسلامي هو مجموعة وثائق الحكم الشرعية في المغرب الأوسط (الجزائر) يعسود تاريخها إلى العهد العثماني. وتم انتقاها من مركز الأرشيف الوطني في الجزائر.

استغرق المؤلف ما يقرب من السنة في تخصص حوالى عشرين ألف وثيقة خطية أو عن طريق الميكروفيلم والمكروفيش، وابتقى منها ما كان يتعلق بجوانب فنون

العمران من إدارة وتخطيط وتصميم وبناء وغيرها. ويعتبر الكتاب من الناحية الأكاديمية نافذة على عدد مهم من الوثائق التي تساعد على إعادة تركيب صورة أحد البلدان الإسلامية التي عانت الشمس الثقافي وتخريب الهوية خلال عهد استعماري طويل. وكانت هذه الوثائق محل مفاوضات متعددة بين فرنسا والجزائر لاستعادتها إلى بلدها الأصلي من بين الوثائق الأخرى التي لا تزال تحتفظ بها السلطات الفرنسية في مراكزها العلمية والعسكرية والمتاحف.

وتتكون الكتاب من ثلاثة أجزاء، بالإضافة إلى ملاحق التعريف بمختلف أسماء الأعلام المذكورين من شخصيات ومدن وبلدان وكذلك المصطلحات المعمارية والحرفية. فالجزء الأول يتناول بالمشقة والتعريف بالأرشيف العثماني الجزائري ومختلف الهيئات الإدارية والقضائية في مدينة الجزائر خلال العهد العثماني. وكان أهم قراراته الدعوة إلى فصل الدين عن الدولة.

يتحدث الخليل بن علي الكراس الذي أصدره مؤتمراً زحلة تحت عنوان «في سبيل تحرير الشرق العربي» من المقارنة بين التوفيقية بجلو موقف الشيوعيين من مطالبتي الأمة والوحدة، ابتداء من تبديل الرقعي وبيع عدده الإجمالي 47 وثيقة.



«وردة للمختلف» أو البحث بين تراثنا النهضوي وفكرنا المعاصر

نبيل سليمان *

بعد ثلاث روايات وست مجموعات قصصية كتبت في النقد الأدبي وثلاثة كتب فخرية، قدمها محمد كامل الخطيب خلال ربع قرن 1946-1999 يأتي كتابه «وردة للمختلف» ويتبو بجلاء اقادة الخطيب وتبدو كتابه «وردة للمختلف» بحه في التراث النهضوي العربي، وتحديداً «المؤتمر المثقفين السوريين واللبنانيين» الذين عقدت في بيت يوسف الهراري في معلقة زحلة ربع عام 1946، وفي التحول الذي تبع هذا المؤتمر، والانقسام الكبير بين التيار القومي والتحرير الشيوعي.

ويذكر انه سبق مؤتمر زحلة مؤتمر «عصبة العمل القومي» في قرنايات عام 1933، بعده قامت العصبة والحزب الشيوعي السوري اللبناني مؤتمر زحلة، وقام سليم خياطة (1909-1965) بكتابة وثاقفه، وشارك فيه ميشيل علي ومصالح البيطار وجميل صلبا وكامل عباد ومينز سليمان وسواهم من سورية، ومن لبنان: سليم خياطة والياس القرموني ومصطفى العريس ويوسف خطار الحلو وسواهم. واطلق هذا المؤتمر نداءات وشعارات الاتحاد العربي واتحاد الجمهوريات العربية والولايات العربية المتحدة، وكان أهم قراراته الدعوة إلى فصل الدين عن الدولة.

يتحدث الخليل بن علي الكراس الذي أصدره مؤتمراً زحلة تحت عنوان «في سبيل تحرير الشرق العربي» من المقارنة بين التوفيقية بجلو موقف الشيوعيين من مطالبتي الأمة والوحدة، ابتداء من تبديل الرقعي وبيع عدده الإجمالي 47 وثيقة.

لا شيعوية، لأنها من خارج الأحزاب، سوى نموذج مهدي عامل، وكما تمثل مؤلفات الياس مرقص وياسين الحافظ وكان الأولى بالخطيب هنا لا يغفل بوعلى ياسين، كما كان الأولى به أيضاً لا يغفل التزام بين تعريق انتقاد وثيقة مؤتمر زحلة من هتاف عراق - وثيقة بكداش بالأمه السورية، وبين اطروحات أنطون سعاده وحزبه.

يقدم الخطيب لهذا الشطر من كتابه إغفاد التقليد الديموقراطي الذي كان في صفاة العصور النهضة: المناقشات والحصر وتداول الجمهور، وبالتالي شيوخ الخوئين على لسان الشيعي القومي، والتكفير على لسان التيار القومي، والتكفير على لسان التيار الشيوعي، ويجسد الخليل دعوتة إلى إعادة الاعتبار للمناظرة والحوار في مجالته لمحمد جابر الأنصاري ولعلي حرب.

وضع الأول تحت عنوان «العدالة، الوسطية، التوفيقية» يبدأ يتتبع نشوء اللحظة التوفيقية في الفكر البشري، وصولاً إلى تعبيرها لدى توفيق الحكيم وزكي نجيب محمود، وعربي تنويري. وهذا تنبغي الحيد حسن، ويرى أن الأنصاري في كتابه «الفكر العربي وصراع الأضداد 1996» يشاهد بقة في الجزر التوفيقية للناصرة وللمعت ولأنطون سعاده ويتخوف الخليل من أن تؤدي التوفيقية التي يقترحها الأنصاري، كأي توفيقية، إلى جمع أسوأ ما في طرفين، ويرى أن التوفيقية تطور سحاق، وقد تكون خضوعاً للمطالبات السياسية، أكثر منها اتجاهاً فكرياً.

أما عن علي حرب، وتحت عنوان (دلالة المصروف)، وبعد توجيهه على أن التنوير مشروع لتحرير الإنسان، وبعد تعبيره عن اعجاب بلغة وأسلوب وعمق ثقافة المبدع، وسيطر الاستثنائية، وبدأ التفكير التابع يفرغ الفكر الشيوعي العربي من أي كتاب أو مفكر له أهمية أو اعتبار، إلى أن يأتي جبل كتابة أخرى، ماركسية والنهضة والتقدم، فيهاجمها

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: **خمس صلوات كتبهن الله على الصادق، من أتى بهن تنبأ بهن كان له عند الله عهد، إن يحلله الجنة، ومن لم يأت بهن فليس له عند الله عهد، إن يحلله الجنة، وإن شاء أحلله الجنة، وإن شاء عذبته، وإن شاء آخذله الجنة.**

الديانة	الفجر	الشرق	الظهر	العصر	المغرب	العشاء
مكة المكرمة	0:07	6:25	12:28	15:53	18:33	20:03
المدينة المنورة	0:06	6:24	12:29	15:54	18:34	20:04
القدس المحقة	0:10	6:28	12:31	15:58	18:38	19:07
أبو ظبي	0:09	6:24	12:27	15:54	18:34	19:54
المنامة	0:14	6:24	12:27	15:54	18:34	19:54
الجزائر	0:14	6:24	12:27	15:54	18:34	19:54
الخرطوم	0:11	6:08	12:08	15:40	18:20	19:08
الكويت	0:12	6:08	12:08	15:40	18:20	19:08
الرباط	0:05	6:24	12:27	15:54	18:34	19:54
الرياض	0:13	6:08	12:08	15:40	18:20	19:08
الوحد	0:19	6:08	12:08	15:40	18:20	19:08
القاهرة	0:10	6:08	12:08	15:40	18:20	19:08
بيروت	0:17	6:08	12:08	15:40	18:20	19:08
بغداد	0:12	6:08	12:08	15:40	18:20	19:08
تونس	0:06	6:24	12:27	15:54	18:34	19:54
جيبوتي	0:09	6:08	12:08	15:40	18:20	19:08
دمشق	0:10	6:08	12:08	15:40	18:20	19:08
دبي	0:04	6:24	12:27	15:54	18:34	19:54
صنعا	0:04	6:24	12:27	15:54	18:34	19:54
طرابلس الغرب	0:17	6:08	12:08	15:40	18:20	19:08
عمان	0:17	6:08	12:08	15:40	18:20	19:08
مسقط	0:13	6:08	12:08	15:40	18:20	19:08
مقدشو	0:09	6:08	12:08	15:40	18:20	19:08
نواشوط	0:04	6:24	12:27	15:54	18:34	19:54
أنقرة	0:20	6:08	12:08	15:40	18:20	19:08
طهران	0:13	6:08	12:08	15:40	18:20	19:08
البنيا	0:00	6:24	12:27	15:54	18:34	19:54
برلين	0:10	6:08	12:08	15:40	18:20	19:08
بروكسيل	0:10	6:08	12:08	15:40	18:20	19:08
باريس	0:14	6:08	12:08	15:40	18:20	19:08
جنيف	0:09	6:24	12:27	15:54	18:34	19:54
روما	0:13	6:08	12:08	15:40	18:20	19:08
ساراييفو	0:12	6:08	12:08	15:40	18:20	19:08
ستوكهولم	0:11	6:08	12:08	15:40	18:20	19:08
كوبنهاغن	0:11	6:08	12:08	15:40	18:20	19:08
لندن	0:14	6:08	12:08	15:40	18:20	19:08
مريد	0:06	6:24	12:27	15:54	18:34	19:54
نقوسيا	0:14	6:08	12:08	15:40	18:20	19:08
واشنطن	0:14	6:08	12:08	15:40	18:20	19:08
أوتاوا	0:17	6:08	12:08	15:40	18:20	19:08

* تقديم المركز الاصلاحي في أخن - ألمانيا ** الرجاء مراعاة التوقيت الصيفي